

## MOISÉS EN LA OBRA DE BASILIO DE CESAREA

### Notas de una primera lectura

#### Introducción

La figura del gran personaje bíblico Moisés ocupa un lugar muy importante no sólo en el AT sino también en el NT y, por lo mismo, no resulta extraño que atrajera la atención de los autores cristianos de la primera hora. Este interés va desde menciones meramente circunstanciales hasta, naturalmente, preocupaciones –ya más espirituales o más teológicas– que, inevitablemente, deben abordar o reflejar la cuestión más de fondo de la relación (continuidad / discontinuidad) entre Antigua y Nueva Alianza y, por ello, requieren una apreciación del caudillo bíblico que equilibre adecuadamente la valoración positiva de su persona y obra, sin menoscabar el carácter novedoso y único de Jesucristo; uno de los primeros en esbozar explícitamente esta compleja cuestión teológica parece haber sido el gran pionero en tantos temas del pensamiento cristiano: Orígenes.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> Cf. p.e. ORÍGENES, *Cels.* 2,51-54; asimismo p.e. *Jo.* 1,7,37-40; 2,36,199-209; 6,3,13-14; 6,5,30; 6,6,31.36; 6,15,90; 6,44,227-45,237; 10,13,67-14,82; 13,26,158-161; 13,47,310; 13,48,319-49,320; además F. COCCHINI, "Moisés I. En la literatura patristica", *DPAC[esp.]*, II, 1461-1462; P.-M. GUILLAUME, "Moïse", *DSp*, X, 1453-1471; R. P. C. HANSON, *Allegory and Event. A Study of the Sources and Significance of Origen's Interpretation of Scripture*, Richmond - 2002, 289-310; H. DE LUBAC, *Histoire et Esprit. L'intelligence de l'Écriture d'après Origène*; Paris - 1950, 166-178; Íd., *Exégèse Médiévale. Les quatre sens de l'Écriture I*, Paris -1993, 305-363. Si no indico otra cosa, sigo las abreviaturas de IATG<sup>2</sup> (S. M. SCHWERTNER, *Internationales Abkürzungsverzeichnis für Theologie und Grenzgebiete. Zeitschriften, Serien, Lexika, Quellenwerke mit bibliographischen Angaben*, Berlin / New York - 1992<sup>2</sup>) y G. W. H. de LAMPE, *A Patristic Greek Lexicon*, Oxford - 1989 (9ª reimpresión).

Como discípulos (históricamente, indirectos) del gran alejandrino, se destacan los así llamados “Tres Capadocios”:<sup>2</sup> Basilio Magno, o de Cesarea († ca. 379), su hermano menor, Gregorio de Nisa († ca. 394) y el amigo en común, Gregorio de Nacianzo († ca. 390). Ya una mirada somera sobre la producción literaria de estos autores, permite advertir un “volumen” diverso del tratamiento de la persona y figura de Moisés. Pues, mientras en Gregorio Niseno no sólo es frecuente la mención del mismo<sup>3</sup> sino que, incluso (como remedando en clave cristiana el trabajo

<sup>2</sup> Cf. K. KOSCHORKE, “Kappadokier”, *LThK*<sup>3</sup>, V, 1219; además J. DANIÉLOU, *Tipología bíblica. Sus orígenes*, Orientaciones bíblicas 9, Buenos Aires - 1966, 284-297.

<sup>3</sup> Cf. p.e. (en la siguiente mención empleo las abreviaturas de M. ALTENBURGER – F. MANN, *Bibliographie zu Gregor von Nyssa. Editionen – Übersetzungen – Literatur*, Leiden et al. - 1988, IX-XIII) GREGORIO DE NISA, *Eun. capitulatio* 8,1 (GNO I 15,1-3); *capitulatio* 11,3 (GNO I 19,2-9); 1,1,347 (GNO I 129,22-26); 1,1,348 (GNO I 130,2-3); 2,1,205 (GNO I 284,29-31); 2,1,219 (GNO I 289,10-11); 2,1,222 (GNO I 290,4-7); 2,1,225 (GNO I 291,15-17); 2,1,226 (GNO I 291,23-25); 2,1,228 (GNO I 292,14-17); 2,1,231 (GNO I 293,11-12); 2,1,232 (GNO I 293,18-20); 2,1,244 (GNO I 297,27-298,2); 2,1,255 (GNO I 300,27-301,1); 2,1,257 (GNO I 301,15-16); 2,1,260-261 (GNO I 302,14-24); 2,1,262-265 (GNO I 303,1-304,4); 2,1,267 (GNO I 304,13-14); 2,1,268 (GNO I 304,24-29); 2,1,278 (GNO I 4-9); 2,1,284-285 (GNO I 310,11-14); 2,1,309 (GNO I 316,25-26); 2,1,322 (GNO I 320,10-11); 2,1,349-350 (GNO I 327,24-25; 328,1-6); 2,1,402 (GNO I 343,25-27); 2,1,413 (GNO I 346,19-20); 2,1,460-461 (GNO I 361,8-9.12-14); 3,1,12 (GNO II 8,2-6); 3,3,2 (GNO II 107,12-15); 3,5,55 (GNO II 180,2-4); 3,5,59 (GNO II 182,1-3); 3,6,3-4 (GNO II 186,9-12.26-28); 3,6,6 (GNO II 187,21-24); 3,6,8 (GNO II 188,11-14); 3,7,34 (GNO II 227,14-17); 3,7,56 (GNO II 234,25-235,1); 3,9,9 (GNO II 266,30-267,1); 3,9,28-29 (GNO II 274,18-25); 3,9,32-36 (GNO II 276,4-7.13-17.22-28; 277,9-14.22-25); 3,9,38 (GNO II 278,16-17); 3,9,49 (GNO II 19-22); *Ref Eun* 29 (GNO II 323,19-23); 69 (GNO II 340,25-27); 120 (GNO II 363,7-9); 170 (GNO II 383,23-27); 211 (GNO II 401,22-24); *Eust* (GNO III,1 14,3-12); *Theoph* (GNO III,1 122,6-10; 123,20-124,2); *Antirrh* (GNO III,1 140,8-9); *Fat* (GNO III,2 55,18-20); *Python* (GNO III,2 107,15-15); *Or Cat* (GNO III,4 18,7-11; 29,22-30,2); *Inscr* 1,4 (GNO V 37,12-14); 1,7 (GNO V 43,21-26; 45,18-20); 1,8 (GNO V 52,21-23); 2,1 (GNO V 71,8-12); 2,3 (GNO V 78,26-79,4); 2,5 (GNO V 85,16-19); 2,9 (GNO V 106,6-11); 2,10 (GNO V 112,6-7); 2,13 (GNO V 137,7-11); 2,16 (GNO V 171,24-26); *Eccl* 1 (GNO V 279,5-6); 6 (GNO V 378,16-20; 388,20-389,2); 7 (GNO V 390,13-16); *Cant* 1 (GNO VI 25,12-13.17-26,2; 26,19-27,1; 31,8); 2 (GNO VI 45,12-15); 6 (GNO VI 181,4-10; 193,10-12.18; 194,3); 7 (GNO VI 209,7-9; 217,10-11); 8 (GNO VI 245,18-19); 11 (GNO VI 322,9-12; 323,8-9; 329,17-330,1); 12 (GNO VI 353,11-12; 354,8-13; 367,16-17); 13 (GNO VI 371,11-12); 14 (GNO VI 411,18-412,3); 15 (GNO VI 432,13-14; 447,6-8); *Or dom* 2 (GNO VII,2 20,3-6); 4 (GNO VII,2 53,3-5); *Beat* 3 (GNO VII,2 107,23-26); 5 (GNO VII,2 124,23-25); 6 (GNO VII,2 137,16-24; 138,26-139,3); *Inst* (GNO VIII,1 56,6-8); *Prof* (GNO VIII,1 136,15-16); *Virg* 18 (GNO VIII,1 322,7); 23 (GNO VIII,1 342,12-14; 343,8-10); *Mort* (GNO IX 40,1-3); *Benef* (GNO IX 98,16-17); *Diem lum* (GNO IX 226,12-13.25; 232,23-233,4); *Trid spat* (GNO IX 274,10-12; 275,14-18; 277,18-20; 278,18-279,1; 294,15-295,1); *Deit Euag* (GNO IX 333,1-7); *Melet* (GNO IX 449,16-17); *Thaum* (GNO X,1 10,7-9; 14,17-23; 19,10-12; 30,12-14; 49,9-12); *Steph* I (GNO X,1 82,2-4.8-9; 86,17-87,2); *Steph* II (GNO X,1 102,20-23); *Bas* (GNO X,1 110,6-7; 111,9-13; 112,7-9; 125,23-127,11; 129,22-130,5); *Diem nat* (GNO X,2 247,7-9); *Cast*

de otro gran maestro alejandrino, también apreciado por Orígenes, a saber, el judío Filón),<sup>4</sup> compuso toda una obra sobre el “gran Moisés”, como modelo del “límite más elevado de perfección” en la vida virtuosa;<sup>5</sup> en cambio, son relativamente escasas las referencias al patriarca en Gregorio de Nacianzo.<sup>6</sup> Indagando otros temas en la obra de Basilio de Cesarea, me llamó la atención la frecuencia con que éste se refiere a Moisés: mucho más que su amigo Nacianceno, aunque sin por ello dedicarle un libro en especial, como lo hiciera su hermano.

Quiero ofrecer aquí algunas observaciones –a modo de simples notas– sobre las referencias que el pastor de Cesarea hace en sus obras a Moisés.<sup>7</sup>

(GNO X,2 329,15-17; 331,1-3.19-24); *Bapt* (GNO X,2 368,8-11); *Hex* (PG 44,61AB.64D.66C.68B.69D-72A.73AC.76BD.77AD.85D.88A/B.D. 113C.116C.120D.124BC); *Op hom* 1 (PG 44,132A); 8 (PG 44,144D); 18 (PG 44,D-196A); 20 (PG 44,197D); 29 (PG 44,256B.257D); *An et res* (PG 46,53C.132B).

<sup>4</sup> Cf. FILÓN, *De Vita Mosis, passim*; acerca de otras referencias a Moisés en la obra de Filón, cf. p.e.: P. BORGES – K. FUGLSETH – R. SKARSTEN, *The Philo Index. A Complete Greek Word Index to the Writings of Philo of Alexandria*, Michigan et al. - 2000, 230; DANÍELOU, *Tipología*, 264-283.

<sup>5</sup> Cf. p.e. GNO VII,1 6,24-26 (*hypódeigma bíou*); 38,1-3 (*ho Mōysēs tō kath' heautōn hypodeigmati*); 40,13-14 (*ho mégas Mōysēs*); 113,3-5 (*tōn mégan Mōyséa*); 138,14-15 (*pánta tou Mōyséōs tōn bion eis aretēs hypódeigma protithéta*); 143,19–144,14 (*ti prōtótýpon en morfē kállous tōn tou megáλου Mōyséōs hypográpsas... bion – apódeixis tou prōs tōn akrótaton tēs teleiōtētos hōron anabebēkēnai tou Mōyséōs tōn bion*). Cf. además E. JUNOD, “Moïse exemple de la perfection selon Grégoire de Nysse”, *La figure de Moïse, Écriture et lectures* (ed. Martin-Achard R. et al.), PFTUG 1, Genève - 1978, 81-98; M. SIMONETTI, “Vit Moys (De vita Moysis)”, *Diccionario de San Gregorio de Nisa* (ed. L. F. Mateo-Seco – G. Maspero), Burgos - 2006, 938-941.

<sup>6</sup> Cf. p.e. GREGORIO DE NACIANZO, *Ep.* 4,5; 77,8; 101,44: *Or.* 1,1; 2,41.88; 4,18; 7,3,1; 11,2; 12,2; 13,3; 14,1-2; 15,3.5; 16,11; 18,13-14.29; 20,2; 21,3.20; 25,6; 27,4.9; 28,3.31; 30,18; 31,18; 32,15-17; 33,10; 36,2; 38,7; 39,17; 40,6; 41,2.12; 43,23,7; 43,35,2; 43,72,2-3; 45,3.11.16.19-20; *Carm. dogm.* 1,6,61-62; 1,15 (título).

<sup>7</sup> Cito las obras de Basilio de Cesarea según las ediciones críticas indicadas en cada caso o, en su defecto, de la PG, y de acuerdo a las abreviaturas presentadas en *Basil of Cesarea: Christian, Humanis, Ascetic. A Sixteen-Hundredth Anniversary Symposium Part One* (ed. P.J. Fedwick), Toronto - 1981, XIX-XXIX. No aludo nunca a obras tenidas por “espurias” (cf. *ibidem* XXIX-XXI) y cuando lo hago a las de autoría dudosa (“dubia”: cf. *ibíd.*, XXIX) antepongo el giro “puede verse además”. Las referencias al AT son, ordinariamente, a la versión LXX, por cuanto que Basilio no manejaba el texto hebreo.

## Algunos datos bíblicos

La Escritura, como es sabido, ocupa un lugar central en el pensamiento, la vida y la obra de Basilio de Cesarea,<sup>8</sup> de aquí que quisiera comenzar refiriéndome a aquellos datos bíblicos acerca de la figura e historia de Moisés que el autor espiga en distintas partes de su obra.

Una referencia bíblica sobre Moisés que aparece con frecuencia en Basilio es la que hace Pablo, hablando de “nuestros padres” en la fe, acerca de que “todos fueron bautizados en Moisés” (1 Cor 10,2), en clara alusión al portentoso cruce de Israel por el Mar Rojo (cf. Ex 13,17–15,20). El obispo de Cesarea se refiere a este texto, sobre todo en el capítulo 14 de su “Tratado sobre el Espíritu Santo” donde, en la línea de la lectura tipológica paulina, busca no menoscabar la consistencia de la economía veterotestamentaria, pero dejando en claro, especialmente, la novedad del bautismo cristiano en el Espíritu Santo.<sup>9</sup> El tema del “bautismo de Moisés” aparece, asimismo, en sus obras sobre el bautismo cristiano, donde –siguiendo también la lógica del discurso paulino– enfatiza, a su vez, la excelencia del sacramento cristiano por sobre la figura del AT.<sup>10</sup>

Otro rasgo de Moisés fuertemente bíblico que testimonian los escritos de Basilio es la relación del patriarca con las disposiciones legales del AT; vinculación tan estrecha que se expresa no sólo en el relato del

<sup>8</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *Hex* 1,3; 6,11; *De Sp. S.* 21,52; 30,77; *Ep.* 2,3; 22,1; 38,4; 41,1; 42,3 (cf. 2, Tm 3,6); 42,5; 189,3-4; 244,3; *De bapt.* 1,1,1,5-6; 2,4,2; 2,5,2; 2,8,4; 2,9,4; *HPS.* 1,1; 59,2; *HFam.* 3; *Asc. Pr4* 1; *Reg. fus.* 1; *Reg. br.* introd.; 1.68.95.208.224.267.298; *Mor. Pr1* 5,8; *Mor. PrF* 2.3.6; *Mor.* 26,1; 62,4; 80,22; puede verse además *Asc. Pr5* 2; *Enarr. in Is.* 7,198; *Serm. mor.* 7,12; 14,3. Cf. también E. BIANCHI, “Présentation”, *Saint Basile Évangile et Église. Mélanges* (ed. J. Gribomont – E. Bianchi), SpOr 36-37, Bégrolles-en-Mauges (Maine-&-Loire) - 1984, IX-XI; J. GRIBOMONT, “Les Règles Morales de saint Basile et le Nouveau Testament”, *Saint Basile*, I, 146-156; ÍD., “Le Paulinisme de saint Basile”, *Saint Basile*, I, 191-208; ÍD., “La tradition johannique chez saint Basile”, *Saint Basile*, I, 209-228; ÍD., “Obéissance et Évangile selon saint Basile le Grand”, *Saint Basile*, II, 270-293; ÍD., “Commendements du Seigneur et libération évangélique”, *Saint Basile*, II, 295-319; P. HUMBERTCLAUDE, *La doctrine ascétique de Saint Basile de Césarée*, ETH, París - 1932, 116-119; J. PELIKAN, “The ‘Spiritual Sense’ of Scripture. The Exegetical Basis for St. Basil’s Doctrine of the Holy Spirit”, *Basil of Cesarea* (ed. Fedwick), I,337-360.

<sup>9</sup> Cf. BASILIO DE CESAREA, *De Sp. S.* 14,31.33.

<sup>10</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *HBapt.* 2; *De bapt.* I 2,4. Con leves variantes respecto del texto griego del NT (cf. *Novum Testamentum Graece* [ed. Nestle E.– Aland K. et al.], Stuttgart 1994<sup>3</sup>; incluso difiere con las variantes allí presentadas en al aparato crítico), la referencia a 1 Cor 10,1-5 aparece también en BASILIO DE CESAREA, *Mor.* 11,5.

Sinaí y la función mediadora del caudillo en esa ocasión,<sup>11</sup> sino también en formulaciones concisas de “la Ley a través de (por la mano de) / según Moisés”<sup>12</sup> o, directamente, “la Ley de Moisés”,<sup>13</sup> hasta incluso –remitiendo aquí expresamente a Lc 16,20– hacer al nombre del personaje bíblico sinónimo de la misma Ley.<sup>14</sup> Como quizás ya esta última referencia lo insinúa, se pueda decir que, detrás de las referencias de Basilio al “legislador” Moisés, está sí la lectura del AT pero mediada por la del NT. Pues, excepto las alusiones a Ex 24,18<sup>15</sup> al hablar del ayuno de Moisés y su ascenso al monte para recibir las tablas de la Ley, así como una referencia general a disposiciones sobre las ofrendas de Lv 22,1-3,<sup>16</sup> las demás men-

<sup>11</sup> Cf. p.e. Ex 19–31; 34; además —en general sobre MOISÉS y la Ley— p.e. Nm 31,21; Dt 1,5; 4,44; 33,4; Jos 9,2b LXX; 22,5; 1 Cr 16,40 LXX; Ne 8,14; Sir 24,23; Mt 8,4; 19,7-8; 22,24; Mc 1,44; 10,3-4; Lc 5,14; Jn 7,19; 8,5. En BASILIO DE CESAREA p.e.: *De Sp. S.* 14,33; *Hleiu.* 1,5; *De bapt.* II 2; 5,2 (habla de que Moisés “escribió” [γράφῶ] las prescripciones de la Ley; cf. Dt 31,9.24; 32,44 LXX; Jos 9,2c.e LXX; Ba 2,28; Mc 12,19; Lc 20,28; Jn 1,45); puede verse además *Enarr. in Is.* 1,11; 7,200 (en las citas de esta obra “dubia”, el número de sección corresponde al texto que aparece en la PG 30, por cuanto que no pude acceder a la edición de P. TREVISAN: *San Basilio, Commento al profeta Isaia*, Torino - 1939, I-II). También aquí se pueden mencionar otras breves referencias de Basilio a Moisés y que, de manera general, se relacionan con los sucesos en el Sinaí; así, p.e., cuando habla de su ayuno preparatorio para la recepción de las tablas de la Ley (cf. BASILIO DE CESAREA, *Hleiu.* 1,5.9; 2,6; puede verse además *Enarr. in Is.* 1,31.32; 7,194 [sobre la purificación del pueblo]; *Serm mor.* [= *Sermones de moribus a Symeone Metaphrasta collecti* PG 32] 10,4.5) o a los ritos de ordenación sacerdotal (cf. BASILIO DE CESAREA, *De Sp. S.* 5,12).

<sup>12</sup> Cf. p.e. 2 Cr 33,8; 34,14; Ne 9,14; 10,30; 2 M 7,30; Jn 1,17. En BASILIO DE CESAREA p.e.: *De bapt.* I 2,11; II, 5,2; puede verse además *Enarr. in Is.* 1,26.38; 2,72.77; 8,207.

<sup>13</sup> Cf. p.e. Jos 23,6; 1 Re 2,3; 2 Re 14,6; 23,25; 2 Cr 23,18; 35,19b; Esd 3,2; 7,6; 8,3; 9,39; Ne 8,1; Tb 6,13; 7,13-14; Ba 2,2; Dn 9,11.13; Ml 3,22; Lc 2,22; 24,44; Jn 7,23; Hch 13,38; 15,5; 28,23; 1 Co 9,9; Hb 10,28. En BASILIO DE CESAREA p.e.: *Mor.* 54,4.

<sup>14</sup> Cf. p.e. Lc 16,29.31; 24,27; Hch 15,21; 21,21; 26,22; 2 Cor 3,15. En BASILIO DE CESAREA p.e.: *De Sp. S.* 14,33.

<sup>15</sup> Probablemente también Ex 34,28 y Dt 9,9. En BASILIO DE CESAREA cf. p.e.: *Hleiu.* 1,5.

<sup>16</sup> En BASILIO DE CESAREA cf. p.e.: *De bapt.* II 2; *LBas.* (PG 31,1653BC). También cuando Basilio se pregunta por la intención del “gran Moisés” cuando “hizo que no todos los lugares del templo fuesen accesibles a todos” (*De Sp. S.* 27,66: *ἔτίποτε βουλόμενος ἡ μέγας Μωϋσῆς, οὐ πάσι βάσιμα εἶναι τὰ τοῦ ἱεροῦ πάντα πεποιῆκεν*; – cf. *Basilius von Cäsarea. De Spiritu Sancto. Über den Heiligen Geist* [ed. H.J. Sieben], FC 12, Freiburg im Breisgau et al. - 1993, 276; versión castellana: *Basilio de Cesarea. El Espíritu Santo* [ed. G. Azzali Bernardelli – A. Velasco Delgado], Biblioteca Patristica 32, Madrid et al. - 1996, 219), está aludiendo a Nm 4,20. Puede verse además BASILIO DE CESAREA, *Enarr. in Is.* 3,103; *Serm mor.* 10,4.

ciones del tema siempre son: ya a partir de una cita del NT,<sup>17</sup> o bien cabe suponer que las presumen, como cuando el pastor de Cesarea habla de “la circuncisión según Moisés”<sup>18</sup> o de que los escribas y fariseos prescriben la venganza de los enemigos “permitiéndolo la Ley de Moisés”.<sup>19</sup>

El episodio de la vocación de Moisés (cf. Ex 3; 6,2-13) aparece, naturalmente, mencionado por Basilio –aunque no tan frecuentemente como, quizás, cabría esperar–,<sup>20</sup> al igual que los reparos del patriarca ante el encargo divino (cf. Ex 3,11.13; 4,1.10.13)<sup>21</sup> y la revelación del nombre de Dios (cf. Ex 3,14).<sup>22</sup> Pero lo que llama la atención en este contexto es que, a juzgar por las muchas veces que se detiene en ello, al autor le complace mucho más hablar de la intimidad que gozaba el patriarca con Dios (cf. Ex 24,1; 33,11; Nm 12,6-8); probablemente, por las posibilidades que en lo pastoral le ofrecía dicho tópico pues, de ordinario se detiene en ello en sus homilías.<sup>23</sup> A modo de curiosidad, es interesante observar, en relación con esto, la interpretación que Basilio hace del “lugar” desde donde Moisés ve a Dios (cf. Ex 33,21), como “la contemplación en el Espíritu”.<sup>24</sup> El Capadocio habla también del velo que Moisés usaba sobre su rostro, para cubrir la irradiación que de él manaba, tras su visión de

<sup>17</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *De Sp.* S. 14,33 (Jn 5,46); *Mor.* 54,4 (Jn 7,23-24).

<sup>18</sup> Cf. BASILIO DE CESAREA, *De bapt.* II 1,2; ciertamente puede pensarse en la prescripción de la circuncisión al octavo día del nacimiento en Lv 12,3, pero parece más claro que aquí subyace el pasaje de Jn 7,22: *dià toúto Mōysēs dédōken hymìn tèn peritomén...* (cf. R. SCHNACKENBURG, *El Evangelio según San Juan. Versión y comentario*, Barcelona - 1980, II, 193-194).

<sup>19</sup> Cf. BASILIO DE CESAREA, *De bapt.* I 2,11: *ou mónon gàr ouk ekdikoûmen tà progegonóta hamartémata eis hēmàs, hōs parakeleúontai hoi grammateis kai Farisaioi, epitrépontos toû dià mōysēos nóμου, allà kai...* Cabe presumir que aquí el autor está influenciado por la prohibición neotestamentaria del odio a los enemigos en Mt 5,43 (cf. al respecto p.e.: P. BONNARD, *Evangelio según San Mateo*, Biblioteca Bíblica Cristiandad, Madrid - 1983<sup>2</sup>, 118-119; J. GNILKA, *Das Matthäusevangelium*, [edición especial] HThK 1, Freiburg im Breisgau et al. - 2000, I, 189-191; U. LUTZ, *Das Evangelium nach Matthäus*, EKK I/1, Neukirchen-Vluyn 1992<sup>3</sup>, 307-311).

<sup>20</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *Hex.* 6,3; *C. Eun.* II 18; *HMam.* 3; *HPs.* 45,6; puede verse además *Enarr. in Is.* 6,183.184; 11,251.

<sup>21</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *HFide* 1; puede verse además *Enarr. in Is.* 2,87; 3,112; 6,182.183.184.187; *Serm mor.* 20,2.

<sup>22</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *C. Eun.* II 18.

<sup>23</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *HPs.* 29,5; 33,12; 44,2; 114,2; *HFide* 1; *Hex.* 1,1.

<sup>24</sup> Cf. BASILIO DE CESAREA, *De Sp.* S. 26,62 (aquí, tras la cita textual de Ex 33,21, comenta: *tí állo légōn tópon, è tèn en Pneúmati theōrian*); puede verse además *Enarr. in Is.* 2,85.

Dios (cf. Ex 34,29-35) y, siguiendo a Pablo (cf. 2 Cor 3,7-4,6),<sup>25</sup> lo refiere, sobre todo, a la frecuente oscuridad del texto bíblico en su sentido puramente literal;<sup>26</sup> aunque también alude con él, más ampliamente, a la gloria del patriarca.<sup>27</sup>

Asimismo, Basilio se hace eco de la tradición escriturística (y judaica) de la formación de Moisés “en toda la sabiduría de los egipcios” (Hch 7,22).<sup>28</sup>

En cuanto a la misión del patriarca en el pueblo de Israel, así como los sucesos del éxodo de Egipto y de los largos años de marcha por el desierto, aparecen mencionados por Basilio de Cesarea sólo muy breve y esporádicamente. Así recuerda, de pasada, la disposición pascual que, de parte de Dios, Moisés da acerca de ungir con sangre las puertas de las casas (cf. Ex 12,7.22-28),<sup>29</sup> también el episodio de la falta de agua y la sed (cf. Ex 15,22-27; 17,1-7; Nm 20,1-11),<sup>30</sup> el del ataque de las serpientes (cf. Nm 21,4-9),<sup>31</sup> la apostasía con el becerro de oro y los castigos infligidos al pueblo (cf. Ex 32)<sup>32</sup> y, como ejemplo de la gravedad de ciertos pecados o de que la oración no siempre es escuchada, la murmuración de María (no dice nada, en cambio de Aarón) y la intercesión en su favor que, infructuosamente, hace el patriarca (cf. Nm 12).<sup>33</sup> El pueblo –resume

<sup>25</sup> Y a su maestro ORÍGENES, cf. p.e.: *Jo.* 5,32,335-338; *Comm. in Rom.* 2,5; *Cels.* 7,20; además: G. SGHERRI, “Ley”, *Orígenes. Diccionario. La cultura, el pensamiento, las obras* (ed. A. Monaci Castagno), Diccionarios MC, Burgos - 2003, 495-499.

<sup>26</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *De Sp.* S. 21,52.

<sup>27</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *De bapt.* I 2,4; II 4,1; puede verse además *Enarr. in Is.* 12,252.

<sup>28</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *Ad Adolesc.* 2; *HProv.* 6; puede verse además *Enarr. in Is.* 1,57; 6,182.185; *Serm mor.* 22,4. Cf. asimismo FILÓN, *De Vita Mosis* 1,21-24; FLAVIO JOSEFO, *AJ* 2,232-237; además R. PESCH, *Die Apostelgeschichte*, EKK 5, Neukirchen-Vluyn - 1995<sup>2</sup>, I, 252.

<sup>29</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *HPs.* 59,3.

<sup>30</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *HFam.* 2; *HPs.* 48,4; *De bapt.* II 11; puede verse además *Serm mor.* 7,4.

<sup>31</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *HPs.* 45,8 (también aquí la referencia al AT está mediada por el NT, pues el autor cita, al respecto, *Jn* 3,14); *Ep.* 260,8.

<sup>32</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *HPs.* 28a,5; *Hlra.* 6; *Ep.* 2,3; puede verse además *Enarr. in Is.* 5,144; *Serm mor.* 8,9.

<sup>33</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *Mor. Prl* 5; *Reg. br.* 27.261; puede verse además *Serm mor.* 7,4; 17,3.

Basilio— cree en Moisés (cf. Ex 14,31)<sup>34</sup> y el caudillo lo guía y gobierna en su extensa travesía hasta la tierra prometida.<sup>35</sup>

De esta primera mirada somera a los “subrayados” que Basilio hace en su lectura de la Escritura, en relación a la figura de Moisés, se puede concluir que revelan un conocimiento general de los principales datos veterotestamentarios del personaje aunque, naturalmente, considerados desde la perspectiva del NT. El equilibrio entre ponderación de la economía de salvación y relativización cristiana de la misma que en ello logra, aparece sintetizado en la siguiente expresión, cuando el Capadocio, de la función mediadora del patriarca bíblico y de la fe en él, colige:

Por consiguiente, la fe en él [Moisés] hace referencia al Señor, el Mediador entre Dios y los hombres, que dijo: “Si creyeráis a Moisés, me creeréis a mí” (Jn 5,46 – Basilio de Cesarea, *De Sp.* S. 14,33).<sup>36</sup>

## Mirada cristiana a la figura de Moisés

Basilio de Cesarea mira a Moisés, el “siervo de Dios” —como le gusta llamarlo, siguiendo la Escritura—,<sup>37</sup> en clara referencia a la fe neotestamentaria en Jesucristo.

<sup>34</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *De Sp.* S. 14,31.

<sup>35</sup> Cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *HFam.* 6; puede verse además *Enarr. in Is.* 1,57; 6,187.189; *Serm mor.* 13,3. El pastor de Cesarea se refiere también, brevemente, al cántico de MOISÉS, al final de sus días (cf. Dt 32,1-44 — en BASILIO, p.e. *HMal.* 4; puede verse además *Enarr. in Is.* 2,85). Otros acontecimientos de la marcha por el desierto, aparecen en obras “dubia”, así p.e.: la institución de los jueces (cf. Ex 18,13-26; Dt 1,9-18 — en BASILIO, cf. p.e. *Reg. br.* 114; puede verse además *Enarr. in Is.* 1,57; 3,103.105; *Serm mor.* 22,4), los combates y la oración de apoyo de Moisés (cf. Ex 17,8-16; Nm 31,1-12 — en BASILIO, cf. p.e. *Ep.* 241,1; puede verse además *Enarr. in Is.* 1,35; 9,225; *Serm mor.* 9,4), la vida de oración retirada del caudillo en la carpa de Yahvé (cf. Ex 33,7-11 — en BASILIO, cf. p.e. *Enarr. in Is.* 7,194), su pedido de quien lo suceda en la conducción del pueblo (cf. Nm 27,15-23 — en BASILIO, cf. p.e. *Ep.* 81,1) y su muerte sin ingresar en la tierra prometida (cf. Dt 34 — en BASILIO, cf. p.e. *Ep.* 42,2; 269,2; puede verse además *Enarr. in Is.* 2,72; *Serm mor.* 12,11).

<sup>36</sup> Cf. *Basilios von Cäsarea* (ed. Sieben), 168 [versión castellana: 159]. En este sentido hay que interpretar también la afirmación —que, evidentemente, no es en sentido literal, histórica— de Basilio de que “Moisés era hermano de Israel” (*adelfòs ên tou Israèl ho Mōysês*), pues, al comentar el dicho del Ps 48,8 LXX (*adelfòs ou lytròutai: lutròsetai ànthròpos; ou dôsei tô Theò exilasma autoû*), lo que el Capadocio busca destacar es la preeminencia soteriológica de Jesucristo (BASILIO DE CESAREA, *HPS.* 48,4).

<sup>37</sup> Si bien la LXX denomina *therápōn (tou Theou)* a Moisés (cf. p.e. Ex 4,10; 14,31; Nm 11,11; 12,7-8; Dt 3,24; Jos 1,1, 9,2b.d; 1 Cr 16,40; Sb 10,16; 18,21; como es

Es verdad que sólo de manera muy escueta aparece en el Capadocio la tradicional visión de Moisés como “tipo”;<sup>38</sup> así, p.e., en el ya mencionado capítulo 14 de su “Tratado sobre el Espíritu Santo”,<sup>39</sup> donde sostiene que el patriarca es tipo de Cristo y que, por lo tanto, la fe en aquél conduce a Éste:

... se le [a Moisés] asocia con Dios,... y así era tipo, no del Espíritu, sino de Cristo, ya que por sí mismo prefiguraba entonces, en el servicio de la Ley, al mediador entre Dios y los hombres. [...] Por consiguiente, la fe en él [Moisés] hace referencia al Señor,... (Basilio de Cesarea, *De Sp.* S. 14,33).<sup>40</sup>

En este contexto, como era de esperar, Basilio –también siguiendo la Escritura– enfatiza la superioridad de Jesucristo respecto de su “tipo” Moisés:

Si aquí [hay uno] más que Salomón, y [hay uno] más que Jonás aquí (cf. Mt 12,41-42), es consecuente decir que también [hay uno] más que Moisés aquí,... [sigue referencia a 2 Cor 3,10-11] (Basilio de Cesarea, *De bapt.* II 4,1).<sup>41</sup>

Mas, para el pastor de Cesarea, el patriarca veterotestamentario constituye un modelo de aspectos fundamentales en la vida cristiana y en

sabido, el NT sigue este uso y, la única vez que emplea el término, en Heb 3,5, es al hablar del caudillo del Éxodo), no emplea de manera exclusiva ni preponderante esta designación para el patriarca, sino que así habla también de Isaac (cf. p.e. Gn 24,44), de los hermanos de José (cf. p.e. Gn 50,17), de Josué (cf. p.e. Ex 33,11), de Abrahán, Isaac y Jacob (cf. p.e. Dt 9,27), de los hijos de Gad y de Rubén (cf. p.e. Nm 32,31), de los siervos del faraón (cf. p.e. Ex 5,21; 7,9-10.20.28-29; 8,5.7.17.20.25.27; 9,8.14.20.30.34; 10,1.6-7; 11,3; 12,30; 14,5.8; Dt 29,1; 34,11) o de otros poderosos (cf. p.e. Jdt 2,2; 6,6; 7,16; 9,10; 10,20.23; 11,20; 12,5), etc. (cf. p.e. 4 M 12,11; Pr 18,14; 27,27; Job 2,3; 3,19; 7,2; 19,16; 31,13; 42,7-8; cf. también p.e. C. WESTERMANN, “עֵבֶר”, *THAT* [esp.], II, 252-253). Esto contrasta con el uso que el Capadocio hace del término pues, prácticamente lo convierte en un título reservado a Moisés: cf. p.e. BASILIO DE CESAREA, *Hex.* 1,1; 6,1.3; 9,1; *De Sp.* S. 14,31.33; *C. Eun.* II 18; *HPs.* 45,6; *Hleiun.* 1,5; *Ep.* 42,2; *Mor. Prl* 5; *Reg. fus.* 3,2; *LBas.* (PG 31,1653BC); puede verse además *Enarr. in Is.* 3,103; 5,144; 6,185.187; *Serm mor.* 7,4; 8,9; 10,4; 20,2 (por lo que me consta, sólo en *Ep.* 28,1, Basilio llama así a otra persona [Gregorio Taumaturgo]).

<sup>38</sup> Cf. supra 25 n. 1.

<sup>39</sup> Cf. supra 28.

<sup>40</sup> Cf. *Basilius von Cäsarea* (ed. Sieben), 168 [versión castellana: 159]; cf. supra 32; asimismo BASILIO DE CESAREA, *De Sp.* S. 14,31-32; puede verse además *Enarr. in Is.* 1,38; 2,85; 8,207.

<sup>41</sup> Cf. *Basile de Césarée. Sur le Baptême* (ed. J. Ducatillon), SC 357, Paris - 1989, 218-220; asimismo BASILIO DE CESAREA, *De bapt.* I 2,4; *De Sp.* S. 14,32; *HBapt.* 2; puede verse además *Enarr. in Is.* 2,67.

ello se detiene al considerar algunos momentos de su existencia, aunque, naturalmente, sin la profusión con que lo hace su hermano Gregorio.<sup>42</sup>

Así, en el exordio de su primera homilía sobre los seis días de la creación, al presentar a Moisés (a quien tiene por autor del Génesis), son ya significativos los elementos que destaca en esta sintética biografía (parcial) del patriarca:

Moisés es, ciertamente, el que compuso este escrito [Gn], aquel Moisés de quien se testimonia que era encantador delante de Dios (cf. Ex 2,2 LXX; Hch 7,20), cuando aún era lactante; a quien adoptó la hija del faraón, [que lo] crió como un rey, poniendo al frente de su educación a los sabios maestros de los egipcios (cf. Ex 2,5-10; Hch 7,21). Quien, despreciando la majestad del poder absoluto y retornando presuroso a lo humilde de los de su propia estirpe, escogió soportar la adversidad con el pueblo de Dios a gozar, por un cierto tiempo, del pecado. Él poseía, por su misma naturaleza, el amor por lo justo, del momento que, ya antes de que se le asignara el gobierno de su pueblo, se muestra –por su hostilidad natural al mal– vengador hasta la muerte de quienes son malvados (cf. Ex 2,11-12). Él, expulsado por quienes eran sus beneficiados y abandonando gustoso el tumulto egipcio, arriba a Etiopía (cf. Ex 2,13-15)<sup>43</sup> y allí conduce un tiempo totalmente libre de toda otra [preocupación], dedicándose por cuarenta años enteros a la contemplación de las realidades [divinas].<sup>44</sup> Él, que había alcanzado ya los cuarenta y ocho años, vio a Dios como puede ser visto por un hombre, pero más de lo que le fue concedido a ningún otro (cf. Ex 3,1; 33,20; 34,5-9), según el mismo testimonio de Dios: [sigue cita de Nm 12,6-8].<sup>45</sup> Ese, ciertamente, que fue tenido por digno de la visión en persona de Dios, al igual que los ángeles (cf. Ex 33,11; Nm 12,8; Dt 34,10), conversa con nosotros acerca de lo que oyó de parte de Dios (Basilio de Cesarea, *Hex.* 1,1).<sup>46</sup>

Es este pasaje uno de los más extensos de Basilio sobre Moisés, sólo comparable con una parte del elogio de los pastores en su Homilía sobre el mártir Mamante:

Moisés, el gran legislador,<sup>47</sup> el que se alejó presuroso de la prueba del faraón, el que despreció la insidia de sus compañeros (cf. Ex,11–22), ése apacentaba en el monte Horeb [y], mientras apacentaba, tenía trato con Dios (cf. Ex 3); no

<sup>42</sup> Cf. supra 26.

<sup>43</sup> El texto bíblico habla de que Moisés llegó al “país de Madián” (*gé Madiam*), pero quizás en razón de la esposa “etíope” del patriarca (cf. Nm 12,1), es que Basilio asocia Madián con Etiopía (*Basile de Cesarée. Homélie sur l'Héxaéméron* [ed S. Giet], SC 16, Paris - 1949, 90 n. 1).

<sup>44</sup> Acerca de este giro cf. *Héxaéméron* (ed. Giet), 90 n. 2.

<sup>45</sup> Con muy leves variantes respecto del texto de la LXX.

<sup>46</sup> Cf. *Héxaéméron* (ed. Giet), 88-90.

<sup>47</sup> Cf. supra 28.

se discute que vio sobre la zarza un ángel, sino que apacentando fue tenido por digno de aquel trato celestial (Basilio de Cesarea, *HMam.* 3).<sup>48</sup>

Además de algunos rasgos bíblicos ya aludidos (p.e., relación con la Ley, la educación egipcia, la experiencia en el Sinaí), el Capadocio destaca aquí en la figura de Moisés también su renuncia a lo mundano (poder, pecado, insidias, tumulto) pero, sobre todo, su intimidad con Dios. Al respecto, es interesante que, en otras ocasiones, este vínculo del patriarca con Dios y su asemejarse a Él se pone como meta de su elevación espiritual, de modo que su “encanto” –que en el citado pasaje de *Hex.* 1,1 (siguiendo a Ex 2,2 LXX y Hch 7,20) aparece al comienzo de su vida– sirve de modelo del crecimiento de todo creyente. Así, p.e., Basilio aprovecha para hablar del tema, al predicar sobre el v. 8 del Sal 29, que en la versión de la LXX reza “Señor, en tu voluntad procuraste fuerza a mi belleza”, diciendo:

Belleza verdadera y por demás deseable, posible de ser observada sólo por quien ha purificado su mente, es lo relativo a la naturaleza divina y bienaventurada. Quien contempla sus fulgores y gracias, toma parte en algo de ella, como por cierto tinte se tiñe la propia vista de algún brillo florido. De donde también fue glorificada la cara de Moisés, por haber tomado parte en aquella belleza al tratar con Dios (cf. Ex 34,29–35 – Basilio de Cesarea, *HPs.* 29,5).<sup>49</sup>

Dos rasgos de la fisonomía espiritual del “siervo de Dios” destaca particularmente el obispo de Cesarea, a saber: su humildad y mansedum-

<sup>48</sup> Cf. PG 31,593B. Puede verse además que, de manera similar, en el proemio de las *Enarr. in Is.* se ilustra el proceso de purificación y dedicación a las cosas divinas presentando la vida de Moisés articulada en etapas: en los primeros 40 años, el patriarca se ocupó de *tà Aiguptiôn*, luego vivió retirado en el desierto, deleitándose en la contemplación de las realidades divinas (*té theōria tōn ontōn apesjólase*); hasta que, recién después, fue considerado digno de la manifestación de Dios (*kai houtō loipōn tēs tou Theou epifaneias axiōtheis*), para, por último, poder “descender” a ocuparse de las cosas de los hombres (*Enarr. in Is.* proem. 6; cf. 4,135; 5; 162).

<sup>49</sup> Cf. PG 29,317B; también BASILIO DE CESAREA, *HPs.* 33,12; *De bapt.* I 2,4; puede verse además *Enarr. in Is.* 11,35; asimismo M. MIRA, *Ideal ascético y antropología anti-arriana en las homilias de Basilio Magno*, Patrologia, Beiträge zum Studium der Kirchenväter 15, Frankfurt am Main et al. - 2004, 71-79; I. TRABACE, “Le fonti dell’Hom. in ps. 29 di Basilio di Cesarea”, *VetChr* 44 (2007) 283-304. Esta reflexión en clave “estética” de Basilio será ampliamente desplegada por su hermano menor, Gregorio de Nisa, quien, en efecto, desarrolla toda una comprensión de la Teología y de la vida cristiana en torno a la noción de “belleza” (cf. p.e. A. CAPBOSCO, *Schönheit Gottes und des Menschen, Theologische Untersuchung des Werkes In Canticum Canticorum von Gregor von Nyssa aus der Perspektive des Schönen und des Guten*, RSTh 35, Frankfurt am Main - 2000, *passim*; ÍD., “Recuperando la belleza. La vida cristiana según Gregorio de Nisa”, *Proyecto* 38 [2001] 53-69).

bre. Siguiendo, pues, lo que recaba de la Escritura (cf. Nm 12),<sup>50</sup> toma al patriarca como modelo de estas virtudes, así p.e., cuando exhorta a quienes son proclives a la animosidad a que, ante posibles afrentas (insignificancia, ignorancia, pobreza, indignidad, etc.), sigan el ejemplo de algunos personajes bíblicos (Abrahán, David), y culmina diciendo:

Agrega también la belleza de Moisés. Aquél, injuriado por Aarón y María, no [los] acusó ante Dios, sino que oraba por ellos (cf. Nm 12). ¿De quiénes se quiere ser más bien discípulo, de los hombres amigos de Dios y bienaventurados, o de los que están repletos del espíritu de la maldad? (Basilio de Cesarea, *Hlra 3*).<sup>51</sup>

## A modo de balance

Como se indica en el título, el presente texto sólo entendía ser notas de una primera lectura del tratamiento que Basilio da en su obra a la figura de Moisés; aquí, pues, no se pretende, entonces, concluir lo que, en realidad, debería seguir profundizándose.

Con todo, en lo dicho hasta este punto se advierte que el pastor de Cesarea posee un conocimiento más que discreto de las informaciones veterotestamentarias acerca del patriarca bíblico, aunque sí –como ya se observaba– su lectura del AT parece en este caso estar fuertemente orientada por el NT.

Asimismo, resulta también claro que, para el Capadocio, la figura de Moisés funge de cañamazo sobre el que intenta bordar los contornos que tiene por fundamentales en el perfil del cristiano, y no tanto como lugar para la reflexión acerca de la relevancia soteriológica de los momentos en la historia de la salvación.

ALBERTO C. CAPBOSCQ SDB  
BUENOS AIRES  
albertocc@fibertel.com.ar

<sup>50</sup> Cf. también supra 30.

<sup>51</sup> Cf. PG 31,360B; también BASILIO DE CESAREA, *Hlra 6* (*Mōysēs ho pántōn anthrōpōn praótatos*); *HPs.* 33,2 (*Mōysēs memartýrētai pray̅s eīnai*); *HGord.* 1; puede verse además *Enarr. in Is.* 1,57; 2,87; 3,112; 6,184.187; *Serm mor.* 20,2.